

Elemen Merentasi Sempadan Masa Dalam “*Ghiyath al-Umam*” Karya Imam al-Haramayn al-Juwayniyy

Mohammad Zaini Yahaya¹, Muhammad Adib Samsudin², Mohd Izhar Ariff Mohd Kashim³

^{1,2,3} Jabatan Syariah, FPI, UKM, Bangi, Selangor, Malaysia

Progres Artikel

Diterima: 20 November 2016

Disemak: 1 Januari 2017

Diterbit: 1 Jun 2018

*Corresponding Author:
Mohammad Zaini Yahaya
Jabatan Syariah, Fakulti
Pengajian Islam, Universiti
Kebangsaan Malaysia,
Bangi, Selangor
Email:
zainiyahya@ukm.edu.my

Abstrak: Dalam pengajian sejarah mazhab kita biasa didedahkan bahawa fiqh merentasi sempadan masa yang dikenali sebagai “*al-fiqh al-taqdiri*” merupakan ciri istimewa dalam pembentukan mazhab Hanafi. Hakikatnya dengan berlalunya zaman ia turut menjadi ciri yang dikongsi bersama oleh mazhab-mazhab lain termasuk mazhab Syafie. Untuk melihat kebenaran teori ini penulis memilih kitab “*Ghiyath al-Umam*” karangan Imam al-Haramayn al-Juwayniyy (419H-478H). Imam al-Haramayn merupakan antara tokoh terawal yang tersohor dalam bidang fiqh syafie dan usul al-fiqh di samping bidang ilmu kalam. Karya-karya beliau dalam bidang fiqh mazhab Syafie dan usul al-fiqh aliran mutakallimin menjadi sumber utama dalam disiplin masing-masing. Pandangan-pandangan beliau sangat berautoriti dan dinukilkan oleh para ulama *muhaqqiqun* seperti Imam al-Nawawiyy dalam fiqh Syafie dan Fakhr al-Din al-Raziyy dalam bidang usul al-fiqh. Justeru beliau ialah tokoh yang sangat bersesuaian untuk tujuan kajian ini. Kitab *Ghiyath al-Umam* dijadikan fokus kajian memandangkan kitab ini sarat dengan elemen merentasi masa berbanding kitab-kitab beliau yang lain. Kajian ini merupakan kajian kualitatif dan reka bentuknya adalah analisis dokumen. Kajian terhadap kitab *Ghiyath al-Umam* dapat menunjukkan betapa jauhnya imiginasi Imam al-Haramayn yang tidak tergambar oleh sebahagian besar manusia ketika itu. Namun sebahagiannya sudah pun berlaku pada masa ini dan sebahagiannya mungkin akan berlaku pada masa akan datang.

Kata Kunci: peradaban, futuristik, fiqh mazhab Syafie

Abstract: In the study school of thought, an exposure to the context of across the time boundary known as “*al-fiqh al-taqdiri*” is a special feature in the formation of the Hanafi sect. It is also a feature shared by other sects including the Syafie sect. The authors chose the book of “*Ghiyath al-Umam*” by Imam al-Haramayn al-Juwayniyy (419H-478H) for this study as the book was loaded with elements across the time compared to his other books. This study is a qualitative study and the design is document analysis. The study of *Ghiyath al-Umam*'s book shows how far Imam al-Haramayn's imagination that has not been reflected by most of the people at his time. But some have already happened now and some might happen in the future.

Keywords: civilization, futuristics, Syafie sect

Pengenalan

Andaian masa hadapan bukanlah satu perkara asing bagi manusia. Ia sudah menjadi karektor intelek manusia sejak zaman Yunani Kuno dan Rom. Pada tahun 1940 Ossip K. Flechtheim seorang tokoh sosiologi Jerman memperkenalkan istilah *Futurologi* dalam karyanya yang berjudul *Der Kampf um die Zukunft* (Pentti Malaska and Ilkka Virtanen 2005: 10, 11). Setelah itu istilah tersebut digunakan secara meluas sebagai satu cabang ilmu untuk menggambarkan masa hadapan. Perkara ini bukanlah satu hal yang ganjil dalam peradaban manusia. Ibn Khaldun (1979: 587) tokoh sejarawan dan sosiologi muslim telah pun menegaskan perkara ini dengan kata-katanya:

اعلم أن من خواص النفوس البشرية التشوف إلى عواقب أمورهم، وعلم ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر، سيما الحوادث العامة.... والتطلع إلى هذا طبيعة للبشر مجبولون عليها.

Maksudnya: Ketahuilah antara ciri-ciri manusia ialah membuat jangkaan kepada perkara-perkara yang akan datang dan perkara yang kelak akan berlaku terhadap mereka seperti kehidupan dan kematian serta kebaikan dan kejahatan, terutama perkara-perkara yang bersifat umum... meninjau perkara ini merupakan tabiat dan sifat semulajadi manusia.

Oleh itu, boleh dikatakan mengandaikan sesuatu yang belum berlaku dari sudut ini tidak menjadi kesalahan bahkan mungkin suatu keistimewaan yang dikurniakan oleh Allah Ta'ala kepada manusia menerusi akal anugerahNya. Tidak terkecuali juga dalam hal ini ilmu fiqh. Ilmu fiqh merupakan satu disiplin hukum yang sangat dinamik dan berkembang sejajar dengan perkembangan semasa bahkan mendepani masa itu sendiri. Himpunan fiqh yang memiliki ciri ini dikenali dalam peradaban Islam sebagai *al-fiqh al-taqdiriyy*.

Definisi Al-Fiqh Al-Taqdiriyy

al-Fiqh al-Taqdiriyy bermaksud ilmu yang berkaitan dengan tindakan seorang *faqih* (mujtahid) yang menjawab persoalan-persoalan yang belum pernah berlaku dengan menentukan hukum syarak terhadapnya (al-Qahtaniyy 1434H/2013M: 131).

Contoh kepada *al-fiqh al-taqdiriyy* terdapat dalam kisah berikut:

Pada suatu hari Qatadah melawat Bandar Kufah. Mendengarkan hal ini ramai manusia datang untuk bertemu dengan ulama *tabi'in* terkenal ini. Beliau berkata: "Demi Allah yang tiada tuhan melainkannya, pada hari ini aku akan jawab semua persoalan tentang halal dan haram yang diajukan kepadaku". Abu Hanifah

pun bertanya: "Wahai Abu al-Khattab! Apa pandanganmu tentang seorang suami yang hilang beberapa tahun sehingga isterinya menyangka dia telah mati, lalu isterinya pun berkahwin dengan lelaki lain. Tidak lama selepas itu suaminya yang pertama kembali, apakah hukum *sadaqnya*? Qatadah bertanya: "Adakah hal ini sudah berlaku?" Abu Hanifah menjawab: "belum". Qatadah berkata: "Kenapakah kamu bertanyaku perkara yang belum berlaku?" Abu Hanifah berkata (secara analogi): "Kita bersedia sebelum berlakunya sesuatu bala. Apabila ia benar-benar berlaku kita sudah tahu cara mengatasinya" (al-Khatib al-Baghdadiyy 1222H/2001H: 477).

Dalam kisah ini kelihatan kepada kita dua kecenderungan yang berbeza antara Qatadah dan Abu Hanifah. Qatadah tidak menggunakan *al-fiqh al-taqdiriyy* sebaliknya Abu Hanifah menjadikan *al-fiqh al-taqdiriyy* sebagai metode dalam proses penghasilan ilmu dan penentuan hukum. Kebanyakan golongan terdahulu (*al-salaf al-salihun*) tidak suka mengandaikan perkara yang belum berlaku dan berijtihad untuk menentukannya. Ini merupakan metode yang menjadi pegangan mereka selama ini (al-Juwayniyy 1400H: 476).

Istilah *al-fiqh al-taqdiriyy* ini mula diperkenalkan oleh al-Hajawiy dalam karyanya yang terkenal berjudul "*al-Fikr al-Sami*" Ketika menerangkan sejarah ringkas Imam Abu Hanifah beliau membina sub tajuk yang berbunyi "*ihdath Abi Hanifah li al-fiqh al-taqdiriyy*" (al-Hajawiy 1416H/1995M: 419). Beliau menyatakan bahawa sebelum Abu Hanifah para ulama hanya berijtihad untuk masalah-masalah yang telah atau sedang berlaku. Fenomena ini tidak mempengaruhi Abu Hanifah. Abu Hanifah tidak membataskan ijtihadnya kepada masalah-masalah yang sedang berlaku, malah beliau mengandaikan hal-hal yang belum berlaku dan berijtihad untuk menentukannya. Tindakan beliau ini telah membuka fasa baru dalam perkembangan ilmu fiqh dan ia menjadi ikutan kebanyakan ulama selepasnya.

Selain *al-fiqh al-taqdiriyy*, metode ini juga dikenali dengan istilah-istilah lain seperti *al-fiqh al-fardiyy*, *al-tanzir al-iftiradiyy*, *al-fiqh al-iftiradiyy*, *al-fiqh al-ara'aytiyy* dan lain-lain (al-Qahtaniyy 1434H/2013M: 133).

Hakikatnya penggunaan *al-fiqh al-taqdiriyy* bukan hanya terbatas kepada Imam Abu Hanifah dan tokoh-tokoh sealirannya sahaja. Bahkan ia juga telah digunakan oleh tokoh-tokoh dalam aliran lain termasuk tokoh-tokoh al-Shafi'iyah. Di sini penulis memilih tokoh yang tersohor dalam mazhab Syafie yang banyak menggunakan *al-fiqh al-taqdiriyy* dalam karya-karyanya terutama *al-Ghiyathiyy*. Tokoh tersebut ialah Imam al-Haramayn al-Juwayniyy. Sebelum melihat penggunaan *al-fiqh al-taqdiriyy* oleh beliau, adalah lebih elok kita mengenali dengan lebih mendalam tokoh ini.

Biodata Ringkas Imam Al-Haramayn

Beliau ialah ^oAbd al-Malik ibn ^oAbd Allah ibn Yusuf ibn Muhammad ibn ^oAbd Allah ibn al-Hayyuyah al-Juwayniyy al-Naysaburiyy. Beliau juga dikenali sebagai Imam al-Haramayn dan Abu al-Ma^oali. Beliau dilahirkan pada 18 Muharram 419H di Juwayn sebuah kampung di Naysabur iaitu sebuah wilayah Farsi terletak di utara Republik Iran sekarang.

Bapa beliau iaitu ^oAbd Allah ibn Yusuf al-Juwayniyy atau juga dikenali sebagai *Rukn al-Islam* ialah seorang ulama terkenal dalam bidang tafsir, fiqh, sastera dan linguistik Arab. Antara karya beliau yang terkenal dalam bidang fiqh ialah *al-Tabsirah*, *al-Tadhkirah*, *Mukhtasar al-Mukhtasar*, *al-Silsilah*, *Mawqif al-Imam wa al-Ma'mum*, *al-Farq wa al-Jam^o*, *Sharh al-Risalah* dan banyak lagi.

Keturunan Imam al-Haramayn yang berlatar belakangkan ulama serta tempat kelahiran beliau iaitu Naysabur yang merupakan salah sebuah pusat keilmuan terbesar di Khurasan ketika itu memberi peluang yang terbuka luas kepada Imam al-Haramayn untuk meneguk sebanyak mungkin ilmu pada usia yang muda.

Secara ringkasnya penulis memetik kata-kata Ibn al-Jawziyy di dalam karya beliau *al-Muntazam* untuk melihat proses penghasilan ilmu Imam al-Haramayn:

Beliau mendalami ilmu sejak usia kanak-kanak dengan bapanya (Abu Muhammad al-Juwaniyy). Belum pun sampai usia 20 tahun beliau telah diminta untuk mengajar. Beliau banyak mempelajari hadith di pelbagai tempat. (Contohnya) di Baghdad beliau mempelajari hadith daripada Abu Muhammad al-Jawhariyy. Antara yang meriwayatkan hadith daripada beliau ialah guru kami Zahir ibn Tahir al-Shihamiyy. Beliau keluar ke Hijaz dan tinggal di sana selama empat tahun. Beliau kembali ke Naysabur dan mengajar di sana selama 30 tahun. Segala pengajaran, mihrab, minbar, pidato, majlis tazkirah pada hari Jumaat diserahkan kepada beliau. Pengajarannya setiap hari dihadiri seramai 300 ulama. Ramai di kalangan ulama besar yang belajar daripadanya...Beliau telah memberi perhatian yang serius pada akhir umurnya untuk mengarang kitab yang dinamakannya sebagai *Nihayat al-Matlab fi Dirayat al-Madhab*. Abu Ishaq (al-Shiraziyy) berkata kepada beliau, "Engkau adalah *Imam al-A'immah*...(Ibn al-Jawziyy 1412H/1992M: 119).

Antara guru Imam al-Haramayn ialah; bapanya Abu Muhammad al-Juwayniyy, Abu al-Qasim al-Isfirayiniyy, Abu ^oAbd Allah al-Khabbaziyy, Fadl Allah ibn Ahmad ibn Muhammad al-Mihaniyy, al-Hafiz Abu Nu^oaym al-Asbahaniyy, Abu al-Qasim al-Fawraniyy, Abu Hasan ibn Muhammad ibn Ahmad ibn Ja^ofar al-Muzakkiyy yang digelar oleh al-Dhahabiyy sebagai Musnid Naysabur dan ramai lagi.

Imam al-Haramayn meninggal pada 25 Rabiul Akhir 478H di Bushtaniqan, Naysabur (al-Zuhayliyy 1412H/1992M: 73-76).

Sanjungan Ulama Terhadap Imam Al-Haramayn

Abu Ishaq al-Shiraziyy yang terkenal dengan keilmuan yang tinggi dalam bidang usul al-fiqh dan fiqh mazhab Syafie telah berkata di hadapan hadirin semasa beliau mengunjungi Imam al-Haramayn (Ibn al-Subkiyy 1383H/1964M: 173):

تمتعوا بهذا الإمام فإنه نزهة هذا الزمان

Maksudnya: 'Nikmatilah' dengan Imam ini (Imam al-Haramayn) sesungguhnya beliau adalah mutiara zaman ini.

Al-Hafiz Abu Muhammad al-Jurjaniyy berkata (Ibn al-Subkiyy 1383H/1964M: 174):

هو إمام عصره، نسيح وحده، ونادرة دهره، عديم المثل في حفظه وبيانه ولسانه

Maksudnya: Beliau adalah imam bagi zamannya, tiada seumpamanya, yang paling ganjil pada masanya, tiada sebanding dengannya dari segi ingatan, penjelasan dan kepetahannya.

Malah banyak lagi puji-pujian yang diungkapkan oleh para ulama terhadap beliau sehingga ada yang sampai ke tahap yang agak keterlaluan seperti kata-kata al-Ustadh Abu al-Qasim al-Qushayriyy (Ibn al-Subkiyy 1383H/1964M: 174):

لو ادعى إمام الحرمين اليوم النبوة لاستغنى بكلامه هذا عن إظهار المعجزة

Maksudnya: Seandainya Imam al-Haramayn mendakwa kenabian pada hari ini, memadai dengan kata-katanya daripada menunjukkan mukjizat (sebagai bukti).

Ghiyath Al-Umam Fi Al-Tiyath Al-Zulam

Imam al-Haramayn terkenal dengan kepelbagaian karya beliau yang meliputi ilmu al-kalam, fiqh dan usul al-fiqh serta siyasah. Antara karya beliau dalam bidang ilmu al-kalam ialah; *Luma^o al-Adillah fi ^oAqa'id Ahl al-Sunnah wa al-Jama^oah*, *al-Irshd ila Qawati^o al-Adillah fi Usul al-I^otiqad*, *al-Shamil fi Usul al-Din* dan *al-^oAqidah al-Nizamiyyah*.

Karya beliau dalam bidang fiqh ialah *Risalah fi al-Fiqh*, *al-Silsilah fi Ma^orifat al-Qawlayn wa al-Wajhayn ^oala al-Madhab al-Shafi^oiy* dan yang paling besar dan masyhur iaitu *Nihayat al-Matlab fi Dirayat al-Madhab* serta mukhtasarnya.

Karya beliau dalam bidang usul al-fiqh ialah *al-Irshad fi Usul al-Fiqh*, *Risalah fi al-Taqlid wa al-Ijtihad*,

al-Tuhfah dan *al-Burhan fi Usul al-Fiqh* yang dianggap oleh Ibn al-Subkiyy sebagai '*lughz al-ummah*' iaitu teka-teki umat Islam.

Sementara karya beliau dalam bidang siyasah ialah *Ghiyath al-Umam fi al-Tiyath al-Zulam*. Fokus perbincangan seterusnya kepada karya beliau yang terakhir ini.

Kitab *Ghiyath al-Umam fi al-Tiyath al-Zulam* ini juga dikenali secara ringkas sebagai *al-Ghiyathiyy*. Ia merupakan antara karya terakhir al-Juwayniyy yang boleh menggambarkan pemikiran beliau yang berautoriti (al-Rashid 2011: 18). Karya ini ditulis oleh al-Juwayniyy untuk Nizam al-Mulk menteri Kerajaan Saljuk yang terkenal semasa pemerintahan Sultan Alab Arsalan dan puteranya Sultan Malakshah. Nizam al-Mulk yang juga dikenali sebagai *Ghiyath al-Dawlah* lahir pada tahun 408H dan meninggal pada tahun 458H (Ibn Khallikan 1990: 130). Secara zahirnya bolehlah dikatakan bahawa karya ini dalam bidang al-imamah kerana dua sebab:

1. Judulnya merujuk kepada *Ghiyath al-Dawlah* iaitu gelaran Nizam al-Mulk.

2. Penegasan al-Juwayniyy pada muqaddimah *al-Ghiyathiyy* bahawa karya ini menghimpunkan hukum-hukum Allah berkenaan *al-zi'amah (al-imamah)* (al-Juwayniyy 1400H: 14).

Namun hal ini tidak dipersetujui oleh al-Dib pentahqiq kitab *al-Ghiyathiyy* kerana hal ini disebut berkali-kali oleh al-Juwayniyy bukan menjadi matlamat utamanya (al-Juwayniyy 1400H: 15, 127, 132). Sebaliknya al-Juwayniyy menjadikan perbincangan tentang *al-a'immah* sebagai perantara kepada perbincangan yang menjadi fokus utamanya iaitu isu hukum apabila ketiadaan imam dan orang yang berkeahlian dengan ijtihad. Akhirnya al-Dib menyimpulkan bahawa al-Juwayniyy menyasarkan dua matlamat dalam penulisan ini; pertama berkenaan al-imamah sebagai memenuhi janjinya kepada Nizam al-Mulk, kedua ditujukan kepada para ulama sebagaimana yang jelas dalam perbincangannya berkenaan muqallid dan ijtihad (al-Juwayniyy 1400H: 55 & 57).

Menurut Muhammad al-Zuhayliyy, antara faktor yang menyebabkan Imam al-Haramayn menulis *al-Ghiyathiyy* ialah kerana beliau tidak menyetujui sebahagian pandangan al-Imam al-Mawardiyy di dalam kitabnya *al-Ahkam al-Sultaniyyah*. Beliau menganggap kitab *al-Ahkam al-Sultaniyyah* hanya mementingkan *al-jam'* (himpunan) dan *al-naql* (nukilan) daripada ulama-ulama sebelumnya tanpa dilakukan analisis ilmiah. Malah beliau mengkritik habis-habisan al-Imam al-Mawardiyy, namun penulis tidak berhasrat untuk menyatakan secara detail di sini kerana tujuan utama ialah untuk mengambil faedah daripadanya. Hal seumpama ini mungkin janggal bagi sesiapa yang tidak

mengenal Imam al-Haramayn. Tetapi jika kita melihat di dalam kitab *Nihayat al-Matlab* pun beliau agak tegas dalam menyatakan pandangan dan akan menolak pandangan tersebut sekalipun ia adalah pandangan al-Muzaniyy dan bapanya Abu Muhammad al-Juwayniyy.

Sebenarnya *al-Ghiyathiyy* dan *al-Ahkam al-Sultaniyyah* mempunyai kelebihan tersendiri. *Al-Ghiyathiyy* mempunyai kelebihan dari segi pemikirannya yang tajam. Antaranya Imam al-Haramayn al-Juwayniyy mendasarkan perbincangannya kepada andaian-andaian tertentu yang merentasi masa hingga ke hari ini. Beliau mengandaikan corak siyasah yang diperlukan pada masa tiada imam mujtahid sama sekali malah ketika syariat diabaikan. Selain itu, beliau juga berani menyatakan hukum hakam yang tidak disentuh oleh para ulama sebelumnya. Hal ini dinyatakan sendiri oleh beliau (al-Juwayniyy 1400H: 266):

لستُ أحاذر إثبات حكم لم يدونه الفقهاء ولم يتعرض له العلماء، فإن معظم مضمون هذا الكتاب لا يلقى مدونا في كتاب ولا مضمنا لباب

Maksudnya: Aku tidak bimbang untuk mensabitkan sesuatu hukum yang tidak pernah dinyatakan oleh fuqaha atau disentuh oleh ulama. Sesungguhnya sebahagian besar kandungan kitab ini tidak didapati pada mana-mana kitab dan juga mana-mana bab (di dalam kitab yang lain).

Hal yang seumpama berbeza dengan *al-Ahkam al-Sultaniyyah* yang lebih berbentuk penyusunan (*tabwib*). Prof Dr. Yusuf al-Qaradawiyy (1428H/2007M: 56) menggambarkan perbezaan kedua-dua penulisan ini dengan katanya:

وكان إمام الحرمين يصنف للمنتهين والماوردي يصنف للمبتدئين والمتوسطين...

Maksudnya: Imam al-Haramayn berkarya untuk golongan yang tinggi (keilmuannya) dan al-Mawardiyy mengarang untuk golongan yang permulaan dan pertengahan (keilmuannya).

Andaian Al-Juwayniyy Yang Merentas Sempadan Masa Dalam Kitab *Al-Ghiyathiyy*

Antara kitab-kitab Imam al-Haramayn al-Juwayniyy, kitab *Giyahth al-Umam fi al-Tiyath al-Zulam* atau lebih dikenali sebagai *al-Ghiyathiyy*, merupakan kitab yang banyak mengandungi elemen futuristic dalam perbincangannya. Kitab ini sangat unik kerana ia sangat mementing keaslian pemikiran penulisnya yang inginkan sesuatu yang baru dalam penulisannya. Imam al-Haramayn Juwayniyy (1400H: 266) sendiri menyatakan:

فإن معظم مضمون هذا الكتاب لا يلقى مدونا في كتاب، ولا مضمنا لباب

Maksudnya: Sebahagian besar kandungan kitab ini tidak diketemui ditulis dalam mana-mana kitab lain dan juga mana-mana bab (di dalam kitab yang lain).

Hal ini berlaku mungkin disebabkan bidang siasah memerlukan kepada pandangan yang jauh dan tidak terikat dengan nukilan-nukilan ulama terdahulu. Justeru, kita dapati Juwayniyy mengambil pendekatan yang sangat berbeza dengan kebiasaan ulama sezaman dengannya. Malah beliau (al-Juwayniyy 1400H: 142) juga mengkritik kitab *al-Ahkam al-Sultaniyyah* karangan Imam al-Mawardiyy dengan menyifatkannya sebagai:

مضمونه نقل مقالات على جهل و عمية...

Maksudnya: ...Kandungannya adalah nukilan tulisan-tulisan yang dilakukan berdasarkan kejahilan dan ketidakjelasan.

Justeru Imam al-Haramayn al-Juwayniyy banyak menggunakan *al-fiqh al-taqdiriyy* dengan membuat andaian-andaian berdasarkan bukti-bukti yang tertentu dan berijtihad untuk menentukan hukum yang selayaknya.

Imam al-Haramayn al-Juwayniyy mengandaikan dua perkara penting dalam *al-Ghiyathiyy*.

1. Mengandaikan suatu zaman yang tidak memiliki seorang Imam (*al-imamah al-kubra*).
2. Mengandaikan suatu zaman yang tidak memiliki mujtahid, penukil mazhab dan malah prinsip-prinsip Syarak.

Justeru, kita melihat dua andaian ini secara berasingan.

Pertama: Andaian suatu zaman yang tidak memiliki seorang Imam (*al-imamah al-kubra*).

Dalam rukun pertama daripada kitab *al-Ghiyathiyy* ini, al-Juwayniyy membincangkan tentang *al-imam* dan kriteria-kriterianya yang ideal sebagaimana yang digariskan dalam karya-karya para ulama sebelumnya. Seterusnya dalam rukun kedua kitab ini beliau mula membincangkan berkenaan status hukum apabila tiada *al-imamah al-kubra* sebagaimana kriteria yang dibincangkan dalam rukun pertama. Beliau (al-Juwayniyy 1400H: 308) berkata:

Maksudnya: Terdahulu telah dibincangkan dengan tuntas berkenaan kriteria seorang *al-imam*. Sekarang kita mengandaikan ketiadaan kriteria-kriteria tersebut secara berperingkat-peringkat. Kita mulakan dengan yang paling minimum tidak dipenuhi, kemudian kepada yang semakin banyak kesannya berbanding seelumnya sehingga perbincangan kita merangkumi matlamat penulisan bab ini.

Untuk merealisasikan objektif ini, al-Juwayniyy membahagikan perbincangan beliau kepada tiga bab utama iaitu:

Bab pertama: Andaian hilang kriteria *al-imam*

Bab kedua: Pemerintahan diambil alih oleh orang yang menggunakan kekuatan dan kekuasaan

Bab ketiga: Tiada pemimpin yang melantik dirinya sendiri atau dilantik oleh orang lain.

Dalam bab pertama berkenaan kriteria *al-imam*, al-Juwayniyy mengandaikan beberapa situasi, antaranya (al-Juwayniyy 1400H: 388-301);

1. Situasi tiada pemimpin yang berketurunan Quraisy
2. Situasi tiada pemimpin yang tidak mampu berijtihad
3. Situasi tiada pemimpin yang mampu berijtihad tetapi masih memiliki kekuatan kepimpinan dan bertaqwa.
4. Situasi tiada pemimpin yang mampu berijtihad tetapi masih memiliki kekuatan kepimpinan namun cenderung kepada melakukan perkara-perkara maksiat.

Dalam membicarakan tentang syarat nasab Quraysh dalam pelantikan imam, Imam al-Haramayn mengandaikan jika tiada calon berketurunan Quraisy yang berkelayakan, hendaklah dilantik calon lain yang berkelayakan. Beliau berpandangan bahawa syarat Quraysh yang dinyatakan di dalam hadith adalah sebagai memuliakan keturunan Rasulullah S.A.W, sedangkan *maqsad* (matlamat) pelantikan imam adalah untuk menyusun hal keadaan umat Islam dan hal ehwal Islam (al-Juwayniyy 1400H: 308-309).

Ketika berbicara berkenaan syarat kemampuan berijtihad bagi seseorang imam, beliau mengandaikan ketiadaan syarat itu pada sesuatu masa memungkinkan dilantik bukan mujtahid yang memiliki ciri-ciri lain yang disyaratkan bagi seorang imam. Imam ini hendaklah dibantu oleh para ulama dengan memberi nasihat dalam perkara-perkara yang tidak dapat diselesaikan. Begitu juga dengan syarat keilmuan, ia boleh diketepikan jika tiada tiada orang alim ketika itu (al-Juwayniyy 1400H: 311).

Malah beliau mengandaikan jika tiada calon yang warak dan bertaqwa, tetapi terdapat seorang yang mempunyai *kifayah* yang cenderung untuk melakukan perkara-perkara maksiat dan kefasikan, maka diteliti terlebih dahulu. Seandainya perlakuannya itu keterlaluan, dia tidak boleh dilantik menjadi imam kerana jika dia mempunyai kuasa, keburukannya akan mengatasi kebaikannya. Seandainya keadaan sangat memerlukan umpamanya umat Islam berada dalam peperangan dan memerlukan seorang imam yang dapat membentuk pasukan ketenteraan dan tiada orang yang bertaqwa dapat melakukannya, maka ketika itu hendaklah bersegera melantik orang fasiq tersebut. Lebih jauh daripada itu, beliau berpandangan seandainya seseorang itu menjadi fasiq kerana meminum arak sekalipun sedangkan dia memiliki kesungguhan dan keupayaan untuk memelihara kehormatan umat Islam,

dia hendaklah dilantik menjadi imam di samping berusaha memperbaiki akhlaknya sekadar mungkin. Pandangan ini didasarkan oleh beliau atas kepentingan wujudnya seorang pemimpin yang dapat memimpin umat Islam menghadapi kerosakan yang lebih besar (al-Juwayniyy 1400H: 311).

Begitulah sebahagian andaian yang dibincangkan oleh Imam al-Haramayn al-Juwayniyy yang merujuk kepada sifat-sifat seorang imam dan perkara-perkara yang berkaitan dengan imam. Andaian-andaian tersebut adalah sangat jauh berbanding realiti umat Islam pada kurun ke-5H semasa hayat Imam al-Haramayn al-Juwayniyy. Malah masih banyak lagi andaian yang dibicarakan oleh Imam al-Haramayn al-Juwayniyy dalam persoalan ini, namun penulis tidak berhasrat membincangkan semua andaian tersebut kerana ia terlalu banyak dan tidak bersesuaian dengan ruangan penulisan ini.

Dalam bab kedua al-Juwayniyy membuat andaian situasi apabila seorang pemimpin tidak sah pelantikannya seperti rampasan kuasa dan seumpamanya. Berdasarkan andaian tersebut, beliau meletakkan membincangkan hukum berdasarkan situasi berikut (al-Juwayniyy 1400H: 317-331):

1. Perampas kuasa memiliki semua sifat yang disyaratkan dalam *al-imamah*.
2. Perampas kuasa tidak memiliki semua sifat yang disyaratkan dalam *al-imamah* sifat kecuali memiliki kekuatan kepimpinan.
3. Perampas kuasa tidak memiliki semua sifat yang disyaratkan dalam *al-imamah*.

Dalam bab ketiga iaitu situasi ketiadaan pemimpin sama ada yang sah atau tidak sah, al-Juwayniyy mengakui ia sukar berlaku tetapi tidak mustahil berlaku jika pemimpin yang mempunyai kekuatan kepimpinan terhalang daripada memimpin disebabkan musibah atau halangan tertentu.

Kedua: Andaian suatu zaman yang tidak memiliki mujtahid, penukil mazhab malah prinsip-prinsip Syarak.

al-Juwayniyy membahagikan perbincangan beliau kepada tiga bab utama iaitu:

Bab pertama: situasi tiada mujtahid tetapi masih ada penukil mazhab.

Bab kedua: situasi tiada mujtahid dan penukil mazhab.

Bab ketiga: situasi tiada mujtahid, penukil mazhab dan prinsip-prinsip Syarak.

Bab keempat: situasi tiada *usul al-shari'ah*.

al-Juwayniyy memulakan bab pertama dengan menjelaskan terlebih dahulu maksud dan syarat-syarat

mujtahid dengan menggunakan istilah *al-mufti*. Beliau juga membincangkan sepintas lalu berkenaan dengan mazhab Syafie dan amalan bertaqlid. Beliau tidak memperincikan perbincangan topik ini kerana matlamat utama beliau di sini ialah membincangkan tentang andaian situasi zaman ketiadaan mujtahid. Hal ini dijelaskan beliau sendiri dengan katanya (al-Juwayniyy 1400H: 416):

وغيري من هذا المجموع استقصاء القول في خلو الزمان عن المفتين، وإنما ذكرت طرفاً من صفات المفتين وأحكامهم ليتبين للناظر خلو الدهر عن المفتين عند خوضنا فيه

Maksudnya: Matlamatku dalam himpunan ini ialah mendetailkan bicara berkenaan zaman ketiadaan mufti (mujtahid). Aku hanya menyatakan sedikit sahaja berkenaan kriteria para mufti (mujtahid) dan hukum hakam mereka supaya penngkaji mendapat gambaran yang jelas berkenaan situasi zaman ketiadaan mufti (mujtahid) ketika perbicaraan kami nanti.

Dalam bab kedua al-Juwayniyy mengandaikan situasi ketiadaan mujtahid tetapi masih ada penukil mazhab. Al-Juwayniyy berkata situasi ini hampir menyamai zaman beliau ketika itu. Kemudian beliau pun menjelaskan berkenaan dengan penukil mazhab yang dimaksudkan. Beliau bukan bermaksud penukil sebagai orang yang hanya menghafaz sebaliknya ialah mereka yang *faqih* dan memahami dengan mendalam apa yang dinukilkan. Seterusnya beliau membicarakan berkenaan siapakah yang perlu diikuti antara mufti dengan imam mazhab khususnya Imam Syafie. Beliau juga mengandaikan situasi ketika timbul isu-isu baharu yang tiada rujukannya dalam mazhab dan seumpamanya. Beliau mencadangkan jalan keluar kepada isu-isu yang diandaikan dan meletakkan seorang faqih seumpama al-imam al-mujtahid yang mesti diikuti kerana dia bertindak sebagai penukil yang melakukan qiyas terhadap usul imam mazhab (al-Juwayniyy 1400H: 424-427).

Seterusnya dalam bab ketiga, al-Juwayniyy mengandaikan situasi ketiadaan mujtahid dan penukil mazhab. Namun maksud ketiadaan mujtahid dan penukil mazhab tersebut bukanlah secara mutlak. Beliau (al-Juwayniyy 1400H: 429) berkata:

وملاك الأمر في تصوير هذه المرتبة، أن لا يخلو الدهر عن المراسم الكلية، ولا تغرى الصدور عن حفظ القواعد الشرعية، وإنما تعتاض التفاصيل والتفاسيم والتفريع. ولا يجد المستفتي من يقضي على حكم الله في الواقعة على التعيين.

Maksudnya: Ringkasnya dalam menggambarkan kedudukan ini: bukanlah tiada sebarang prinsip-prinsip umum dan kaedah-kaedah syarak dalam hafalan para ulama, hanya yang sukar ialah pendetailan, pembahagian dan cabang-cabang masalah (*tafri'*). Justeru, orang yang meminta fatwa tidak mendapati ulama yang dapat memutuskan hukum dalam sesuatu peristiwa secara spesifik.

Beliau kemudian menegaskan pandangan bahawa dalam sesuatu peristiwa pasti akan ada hukum Allah S.W.T. Beliau menolak pandangan al-Qadi Abu Bakr al-Baqillaniyy yang berpandangan bahawa boleh berlaku sesuatu perkara tersebut tidak wujud hukum Allah S.W.T tentangnya. Beliau berhujah dengan tindakan para sahabat yang berusaha mengkaji hukum dalam al-Quran dan al-Sunnah serta berijtihad dalam menentukan hukum. Amalan ini berterusan sepanjang zaman sehingga menjadi suatu kefahaman bahawa setiap perkara mempunyai ketetapan hukum syarak (al-Juwayniyy 1400H: 432).

Beliau juga berhujah dengan hadith Mu'adh ibn Jabal. Rasulullah S.A.W dalam hadith tersebut memperakui jawapan Mu'adh: "Aku akan berijtihad". Baginda S.A.W tidak bertanya lagi: "Jika ijtihadmu tidak mampu menyelesaikannya, apa yang patut kamu lakukan?". Hal ini membuktikan bahawa semua perkara dapat diselesaikan menerusi kaedah yang dinyatakan oleh Mu'adh dalam hadith tersebut (al-Juwayniyy 1400H: 432).

Kemudian beliau menyatakan jalan penyelesaian kepada semua permasalahan yang timbul berdasarkan andaian ini dengan berkata:

أن قواعد الشريعة متقابلة بين النفي والإثبات، والأمر والنهي، والإطلاق والحجر، والإباحة والحظر، ولا يتقابل قط أصلان إلا ويتطرق الضبط إلى أحدهما، وتنتهي النهاية عن مقابله ومناقضه.

Maksudnya: Sesungguhnya kaedah-kaedah syarak berada dalam pertentangan antara menafikan dan mensabitkan, perintah dan larangan, bebas dan sekatan serta harus dan haram. Dua asas yang bercanggah pasti akan memihak kepada salah satu daripadanya dan menafikan lawannya (al-Juwayniyy 1400H: 433).

Justeru perkara baharu yang timbul hendaklah dikaji dan ditentukan ia berada dalam salah satu posisi yang berlawanan tersebut. Jika didapati berada pada salah satunya ia akan dihukum berdasarkan. Jika tidak, ia akan dihukum berdasarkan posisi sebaliknya. Contohnya sesuatu yang dihukum najis oleh Syarak ia akan dibatasi oleh nas atau istinbat yang dilakukan terhadap nas tersebut. Bermakna perkara yang tidak dihukum najis sangat luas iaitu meliputi semua perkara di luar cakupan nas dan istinbatnya. Justeru seorang yang ditanya tentang sesuatu perkara baharu sama ada najis atau bukan hendaklah mengkaji bahagian yang dibatasi nas serta istinbatnya. Jika dia tidak mendapatinya pada nas atau cakupannya maka dia hendaklah menghukumnya berdasarkan bahagian yang bertentangan dengannya yang tidak terbatas iaitu tidak najis (al-Juwayniyy 1400H: 434).

Pada situasi terakhir al-Juwayniyy (al-Juwayniyy 1400H: 523) menggandaikan tiada prinsip-prinsip syariah yang masih terpelihara atau dengan kata lain tiada ulama yang dapat memberikan hukum

berdasarkan kaedah-kaedah syariah yang umum. Beliau memulakan bicara dengan menjelaskan kewajaran andaian tersebut. Walaupun sebahagian ulama menolak situasi kerana janji Allah akan memelihara syariat ini sebagaimana yang terkandung dalam ayat ke 9 daripada surah al-Hajr, beliau menolak penghujahan tersebut dengan dua hujah. Pertama: ayat tersebut merujuk kepada pemeliharaan al-Quran daripada penyelewengan bukan pemeliharaan syariat. Kedua: Terdapat bukti lain yang menunjukkan sas-asas syariat ini akan hilang dengan hilangnya para ulama. Hal ini dinyatakan dalam hadith sebagaimana berikut:

سَيَقْبُضُ الْعِلْمَ حَتَّى يَخْتَلِفَ الرِّجَالُ فِي فَرِيضَةٍ، وَلَا يَجِدَانِ مِنْ يَعْرِفُ حَكْمَ اللَّهِ تَعَالَى فِيهَا

Maksudnya: Akan diangkat ilmu hingga apabila bertelingkah dua lelaki tentang satu kefarduan, mereka tidak mendapati sesiapa yang mengetahui hukum Allah Ta'ala berkenaannya.

Beliau (al-Juwayniyy 1400H: 526) menyatakan penyelesaian kepada situasi ini dengan berkata:

إذا درست فروع الشريعة وأصولها، ولم يبق معتصم يرجع إليه، ويعول عليه: انقطعت التكليف عن العباد، والتحققت أحوالهم بأحوال الذين لم تبلغهم دعوة، ولم تنط بهم شريعة.

Maksudnya: Jika hilang pendetailan dan prinsip-prinsip syarak sehingga tiada lagi pegangan yang boleh dirujuk dan dijadikan asas, taklif ke atas hamba terputus dan situasi mereka disamakan dengan situasi golongan yang tidak sampai dakwah dan tidak terikat dengan sebarang syariat.

Asas-Asas Pertimbangan Dalam Andaian Al-Juwayniyy

Suatu perkara yang perlu diingatkan bahawa andaian-andaian ini bukanlah sekadar imiginasi yang tidak disokong oleh hujah. Sebagai contohnya Imam al-Haramayn menjelaskan andaian ketiadaan mujtahid yang beliau lakukan ialah berdasarkan pemerhatian kepada situasi semasa itu. Beliau (al-Juwayniyy 1400H: 521) berkata:

فباني تخيلت انحلال الشريعة، وانقراض حملتها، ورغبة الناس عن طلبها، وإضراب الخلق عن الاهتمام بها، وعانيت في عهدي الأئمة ينقرضون ولا يخلفون، والمتسمون بالطلب يرضون بالاستطراف، ويقتعون بالأطراف وغاية مطلبهم مسائل خلافية يتباهون بها، أو فصول ملفقة، وكلم مرتقة في المواعظ يستعطفون بها قلوب العوام والهمج الطغام. فعلمت أن الأمر لو تهادى على هذا الوجه لانقرض علماء الشريعة على قرب وكثب، ولا تخلفهم إلا التصانيف والكتب.

Maksudnya: Sesungguhnya aku berimiginasi terhapusnya Syariat dan ulamaknya, hilangnya minat manusia kepada menuntut (ilmu) Syariat dan tidak lagi memberi perhatian kepadanya kerana pada zaman ini para imam meninggal dunia sedangkan tiada yang menggantikan mereka. Orang yang menuntut ilmu mencari kemewahan dan berpada dengan sedikit ilmu. Matlamat mereka dalam pencarian ilmu ialah persoalan-

persoalan *khilafiyah* yang dibangga-banggakan mereka atau fasal-fasal menarik dan ungkapan-ungkapan yang indah (yang digunakan) dalam ceramah untuk melembutkan hati-hati orang awam yang gersang. Aku yakin jika hal ini berterusan akan hilanglah para ulama Syariah dalam masa yang terdekat dan tiada lagi yang tinggal melainkan karangan-karangan dan kitab-kitab.

Secara umumnya terdapat dua asas utama yang menjadi pegangan al-Juwayniyy dalam mengasaskan *al-fiqh al-taqdiriyy* beliau iaitu:

1. Tiada suatu peristiwa yang tiada ketentuan hukum Allah Ta'ala padanya:

Imam al-Haramayn menegaskan bahawa setiap peristiwa pasti ada hukum Allah S.W.T baginya. Beliau mengkritik sebahagian ulama mazhab Syafie yang mengharuskan tiada hukum Allah S.W.T dalam sesuatu peristiwa yang menyebabkan tiada taklif kepada hamba. Beliau (al-Juwayniyy 1400H: 431) berkata:

والمعتقد أنه لا يفرض وقوع واقعة مع بقاء الشريعة بين ظهري حملتها
إلا وفي الشريعة مستمسك بحكم الله فيها.

Maksudnya: Sudah menjadi keyakinan bahawa jika diandaikan berlaku satu peristiwa sedangkan Syariah masih diperjuangkan oleh pendokongnya melainkan pasti ada pegangan hukum Allah dalam peristiwa tersebut.

2. Syariat mempunyai prinsip-prinsip yang dijadikan sebagai landasan untuk menetapkan hukum hakam terhadap perkara-perkara baharu.

Al-Juwayniyy menegaskan syariat Islam memiliki prinsip yang beliau sebut sebagai *wad' al-shar'*. Berpandukan hal ini seorang mujtahid dapat mencari penyelesaian hukum terhadap perkara-perkara baharu walaupun belum belaku. Beliau (al-Juwayniyy 1400H: 266) berkata:

ولكني لا أبتدع ولا أخترع شيئاً، بل ألاحظ وضع الشرع، وهكذا سبيل
التصرف في الوقائع المستجدة.

Maksudnya: Namun, aku bukanlah mereka-reka sesuatu yang baharu, sebaliknya aku merumuskan *wad' al-shar'*. Begitulah cara bertindak terhadap peristiwa-peristiwa baharu.

Bertitik tolak daripada ini, al-Juwayniyy dengan yakin mengasaskan kitab al-Ghiyathiyy ini atas konsep *al-fiqh al-taqdiriyy* sebagaimana yang jelas dalam perbincangan-perbincangan yang lalu.

Begitulah sebahagian daripada andaian-andaian yang terdapat dalam kitab al-Ghiyathiyy karangan Imam al-Haramayn al-Juwayniyy. Sebenarnya kitab al-Ghiyathiyy sarat dengan andaian. Apa yang dinukilkan oleh penulis dalam kertas kerja ini hanya merujuk kepada andaian-andaian utama yang dijadikan asas kepada pemikiran *al-fiqh al-taqdiriyy* Imam al-Haramayn di dalam kitab ini. Masih banyak lagi contoh

yang boleh dilihat di dalam kitab ini. Pendekatan yang dilakukan oleh Imam al-Haramayn ini antaranya adalah bertujuan mengaplikasi kaedah-kaedah fiqh dan usul al-fiqh dalam masalah-masalah yang diandaikan atau disebut sebagai *tahqiq al-manat* menurut takrifannya yang luas dan bukan terbatas kepada qiyas. Andaian-andaian tersebut dapat merealisasikan dan menjelaskan sebahagian daripada kaedah-kaedah tersebut. Ini sebagaimana yang diungkapkan oleh al-Juwayniyy (al-Juwayniyy 1400H: 266):

ولكن العطاء ربما يفرضون صوراً بعيدة، وغرضهم بفرضها وتقديرها
تمهيد حقائق المعاني.

Maksudnya: Namun para ulama mungkin mengandaikan gambaran-gambaran yang jauh bertujuan untuk menjelaskan hakikat kehendak-kehendak yang terkandung pada perkara-perkara tertentu.

Kesimpulan

Mengandaikan sesuatu perkara pada masa hadapan merupakan salah satu bentuk ijtihad fiqh yang dinamik. Himpunan ijtihad yang memiliki ciri ini akhirnya dikenali sebagai *al-fiqh al-taqdiriyy*. Ia mula dipopularkan oleh para ulama mazhab Hanafi kemudian ia diikuti oleh ulama-ulama mazhab lain termasuk mazhab Syafie. Antara ulama mazhab Syafie yang banyak menggunakan *al-fiqh al-taqdiriyy* dalam penulisannya ialah Imam al-Haramayn al-Juwayniyy. Beliau adalah ulama tersohor dalam mazhab Syafie yang memiliki karya-karya agung dalam bidang fiqh dan usul al-fiqh yang menjadi rujukan ulama selepasnya. Karyanya *al-Ghiyathiyy* sarat dengan andaian-andaian yang menjangkau zaman dan tempat. Menerusi karyanya ini, Imam al-Juwayniyy dengan berani mengandaikan suatu zaman yang tiada pemimpin (*imam*) dan tiada ulama, malah tiada Syariah sama sekali. Andaian-andaian ini bukan sekadar imaginasi kosong, sebaliknya beliau menyokongnya dengan dalil berdasarkan pengamatan beliau terhadap situasi semasa. Beliau menganggap *al-fiqh al-taqdiriyy* mempunyai fungsinya yang tersendiri iaitu sebagai aplikasi kepada kaedah usul al-fiqh yang dapat menjelaskan lagi pemahaman kaedah tersebut. Keunikan yang terdapat di dalam kitab ini membezakannya dengan kitab *al-Ahkam al-Sultaniyyah* karya Imam al-Mawardiyy yang membicarakan topik yang sama pada zaman yang sama. Walau bagaimana pun kajian ini tidak membuat perbandingan secara dekat antara dua karya agung ini. Kajian yang berasingan diperlukan untuk menyingkap perbezaan antara kedua karya ini. Malah penulis berpandangan karya-karya fiqh Imam al-Haramayn secara keseluruhan perlu dikaji untuk melihat metode beliau dalam penggunaan *al-fiqh al-taqdiriyy* dalam skop yang lebih komprehensif.

Kertas kerja ini ialah hasil penyelidikan GGP-2014-016.

Rujukan

al-Quran al-Karim.

al-Hajawiyy, Muhammad ibn al-Hasan ibn al-^cArabiyy al-Tha^calabiyy al-Fasiyy. (1416H/1995M). *al-Fikr al-samiyy fi tarikh al-fiqh al-Islamiyy*. Jil. 1. Beirut: Dar al-Kutub al-^cIlmiyyah.

Ibn al-Jawziyy, Abu al-Faraj ^cAbd al-Rahman ibn ^cAli ibn Muhammad. (1412H/1992M). *al-Muntazam fi tarikh al-muluk wa al-umam*. Tahqiq Muhammad ^cAbd al-Qadir ^cAta & Mustafa ^cAbd al-Qadir ^cAta. Jil. 16. Beirut: Dar al-Kutub al-^cIlmiyyah.

Ibn Khallikan. (1990). *Wafayat al-A^cyan*. Tahqiq Ihsan ^cAbbas. Jil. 2. Beirut: Dar Sadir.

Ibn Khaldun. ^cAbd al-Rahman. (1979). *al-Muqaddimah*. Beirut: Maktabat al-Madrasah & Dar al-kitab al-Lubnaniyy.

Ibn al-Subkiyy, Taj al-Din ^cAbd al-Wahhab ibn ^cAli ibn ^cAbd al-Kafi. (1383H/1964M). *Tabaqat al-Shafi^ciyah al-Kubra*. Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanajiyy & ^cAbd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 5. Kaherah: Dar Ihya' al-Kutub al-^cArabiyyah.

al-Juwayniyy, ^cAbd al-Malik ibn ^cAbd Allah ibn Yusuf. (1400H). *al-Ghiyathi, Giyath al-Umam fi al-Tiyath al-Zulam*. Tahqiq ^cAbd al-^cAzim al-Dib. Qatar: al-Shu'un al-Diniyyah.

al-Juwayniyy, ^cAbd al-Malik ibn ^cAbd Allah ibn Yusuf. (1399H). *al-Burhan fi Usul al-Fiqh*. Tahqiq ^cAbd al-^cAzim al-Dib. Jil. 1. Qatar: t.pt.

al-Juwayniyy, ^cAbd al-Malik ibn ^cAbd Allah ibn Yusuf. (1428H/2007M). *Nihayat al-matlab fi dirayat al-madhhab*. Tahqiq ^cAbd al-^cAzim al-Dib. Jil. 1. Beirut: Dar al-Minhaj.

al-Khatib al-Baghdadiyy, al-Hafiz Abu Bakr Ahmad ibn ^cAli ibn Thabit. (1222H/2001M). *Tarikh madinat al-salam wa akhbar muhaddithiha wa zikr quttaniha al-^culama' min ghayr ahliha wawaridiha*. Jil. 15. Beirut: Dar al-Gharb al-Islamiyy.

Pentti Malaska and Ilkka Virtanen. (2005). *Theory of Futuribles*. Futura 24 (2-3). The Boehringer Ingelheim Fonds (BIF). German.

al-Qahtaniyy, Sa^cid ibn Mut^cib ibn Kardam. (1434H/2013M). *al-Fiqh al-fardiyy haqiqatuh wa hukmuh*. Dalam Majallat al-Jam^ciyah al-Fiqhiyyah al-Su^cudiyah. Universiti al-Imam Muhammad ibn Su^cud al-Islamiyyah. Riyadh. Bil. 16.

al-Rashid, Muhammad Ahmad. (2011). *al-Fiqh al-Lahib*. Kaherah: Dar al-Nashr li al-Jami^cat.

Al-Saqqaf, al-Sayyid ^cAlawiyy ibn Ahmad. (T.th). *al-Fawa'id al-makkiyyah fi ma yahtajuh talabat al-shafi'iyah min al-masa'il wa al-dawabit wa al-qawa'id al-kulliyyah. majmu'ah kutub mufidah*. Kaherah: Sharikah Maktabah wa Matba^cah Mustafa al-Babiyy al-Halabiyy wa Awladuh.

al-Zuhayliyy, Muhammad. (1412H/1992M). *al-Imam al-Juwayniyy Imam al-Haramayn*. Damsyiq: Dar al-Qalam